阿毗達磨俱舍論卷第二十三　　　　　真

尊者世親造

三藏法師玄奘奉詔譯

分別賢聖品第六之二

如是已說入修二門由此二門心便得定心得定已復何所修頌曰

依已修成止　為觀修念住　以自相共相
觀身受心法　自性聞等慧　餘相雜所緣
說次第隨生　治倒故唯四

論曰依已修成滿勝奢摩他為毗鉢舍那修四念住如何修習四念住耶謂以自共相觀身受心法身受心法各別自性名為自相一切有為皆非常性一切有漏皆是苦性及一切法空非我性名為共相身自性者大種造色受心自性如自名顯法自性者除三餘法傳說在定以極微剎那各別觀身名身念住滿餘三滿相如應當知何等名為四念住體此四念住體各有三自性相雜所緣別故自性念住以慧為體此慧有三種謂聞等所成即此亦名三種念住相雜念住

以慧所餘俱有為體所緣念住以慧
所緣諸法為體寧知自性是慧非餘
經說於身住循身觀名身念住餘三
亦然諸循觀名唯目慧體非慧無有
循觀用故何緣於慧立念住名毗婆
沙師說此品念增故是念力持慧得
轉義如斧破木由楔力持理實應言
慧令念住是故於慧立念住名隨慧
所觀能明記故由此無滅作如是言
若有能於身住循身觀緣身念得住
乃至廣說世尊亦說若有於身住循
身觀者念便住不謬然有經言此四
念住由何故集由何故滅食觸名色
作意集故如次令身受心法集食觸
名色作意滅故如次令身受心法滅
應知彼說所緣念住以念於彼得安
住故又念住別名隨所緣緣自他俱
相續異故一一念住各有三種此四
念住說次隨生生復何緣次第如是
隨境麁者應先觀故或諸欲貪於身
處轉故四念住觀身在初然貪於身
由欣樂受欣樂於受由心不調心之
不調由惑未斷故觀受等如是次第

此四念住如次治彼淨樂常我四種
顛倒故唯有四不增不減四中三種
唯不雜緣第四所緣通雜不雜若唯
觀法名不雜緣若於身等二三或四
總而觀察名為雜緣如是熟修雜緣
身等法念住已復何所修頌曰
彼居法念住　總觀四所緣　修非常及苦
空非我行相
論曰彼觀行者居緣總雜法念住中總
觀所緣身等四境修四行相所謂非
常苦空非我修此觀已生何善根頌曰
從此生煖法　具觀四聖諦　修十六行相
次生頂亦然　如是二善根　皆初法後四
次忍唯法念　下中品同頂　上唯觀欲苦
一行一剎那　世第一亦然　皆慧五除得
論曰修習總緣共相法念住漸次成
熟乃至上上品從此念住後有順決
擇分初善根生名為煖法此法如煖
立煖法名是能燒惑薪聖道火前相
如火前相故名為煖此煖善根分位
長故能具觀察四聖諦境及能具修
十六行相觀苦聖諦修四行相一非
常二苦三空四非我觀集聖諦修四

行相一因二集三生四緣觀滅聖諦
修四行相一滅二靜三妙四離觀道
聖諦修四行相一道二如三行四出
此相差別如後當辯此煖善根下中
上品漸次增長至成滿時有善根生
名為頂法此轉勝故更立異名動善
根中此法最勝如人頂故名為頂法
或由此是進退兩際如山頂故說名
為頂此亦如煖具觀四諦及能具修
十六行相如是煖頂二種善根初安
足時唯法念住以何義故名初安足
謂隨何善根以十六行相最初造跡
四聖諦迹後增進時具四念住諸先
所得後不現前於彼不生欣重心故
此頂善根下中上品漸次增長至成
滿時有善根生名為忍法於四諦理
能忍可中此最勝故又此位忍無退
墮故名為忍法此忍善根安足增進
皆法念住與前有別然此忍法有下
中上下中二品與頂法同謂具觀察
四聖諦境及能具修十六行相上品
有異唯觀欲苦與世第一相鄰接故
由此義准煖等善根皆能具緣三界

阿毗達磨俱舍論卷第二十三　第五張　眞　崔同

苦等義已成立無簡別故謂瑜伽師
於色無色對治道等一一聖諦行相
所緣漸減漸略乃至但有二念作意
思惟欲界苦聖諦境齊此以前名中
忍位從此位無間起勝善根一行一
刹那名上品忍此善根起不相續故
上品忍無間生世第一法如上品忍
緣欲苦諦修一行相唯一刹那此有
漏故名為世間是㝡勝故名為第一
此有漏法世間中勝是故名為世第
一法有士用力離同類因引聖道生
故名㝡勝如是煖等四種善根念住
性故皆慧為體若并助伴皆五蘊性
然除彼得勿諸聖者煖等善根重現
前故此中煖法初安足時緣三諦法念
住現在修未來四隨一行相現在
修未來四緣滅諦法念住現在修未
來一隨一行相現在修未來四由此
種性先未曾得要同分者方能修故
後增進時緣三諦隨一念住現在修
未來四隨一行相現在修未來十六
緣滅諦法念住現在修未來四隨一
行相現在修未來十六由此種性先

已曾得不同分者亦能修故頂初安
足縁四諦法念住現在修未来四隨
一行相現在修未来十六後増進時
縁三諦隨一念住現在修未来四隨
一行相現在修未来十六縁滅諦法
念住現在修未来四隨一行相現在
修未来十六忍初安足及後増進縁
四諦法念住現在修未来四隨一行
相現在修未来十六然於増進略所
縁時隨略彼所縁不修彼行相世第
一法縁欲苦諦法念住現在修未来
四隨一行相現在修未来四無異分故
似見道故已辯所生善根相體今次
應辯此差別義頌曰

此順決擇分　四皆修所成　六地二或七
依欲界身九　三女男得二　第四女亦尒
聖由失地捨　異生由命終　初二亦退捨
依本必見諦　捨已得非先　二捨性非得

論曰此煖頂忍世第一法四殊勝善根
名順決擇分依何義建立順決擇分
名決謂決斷擇謂簡擇決斷簡擇謂
諸聖道以諸聖道能斷疑故及能分
別四諦相故分謂分段此言意顯所

順唯是見道一分決擇之分故得決
擇分名此四為緣引決擇分順益彼
故得順彼名故此名為順決擇分如
是四種皆修所成非聞思所成唯等
引地故四中前二是下品攝以俱可
動猶可退故忍中品攝勝前二故有
世第一為其上故世第一法獨是上品
此四善根皆依六地謂四靜慮未至
中間欲界中無闕等引故餘上地亦
無見道眷屬故又無色界心不緣欲
界故欲界先應遍知斷故此四善根
能感色界五蘊異熟為圓滿因不能
牽引憎背有故或聲為顯二有異說
謂煗頂二尊者妙音說依前六及欲
七地此四善根依欲身起人天九處除
北俱盧前三善根三洲初起後生天
處亦續現前第四善根天處亦起此
無初後一剎那故此四善根唯依男
女前三男女俱通得二第四女身亦得
二種依男唯得男身善根已得女身
非擇滅故聖依此地得此善根失此
地時善根方捨失地言顯遷生上地
異生於地若失不失但失眾同分必

捨此善根初二善根亦由退捨由死
退捨唯異生非聖由失地捨唯聖非
異生忍及世第一異生亦無退緣根
本地起煖等善根彼於此生必定得
見諦猒生死心極猛利故若先捨已
後重得時所得必非先之所捨如捨
已重得別解脫律儀以未曾動修大
功用成故若先已得煖等善根經生故
捨遇了分位善說法師便生頂等若
不遇者還從本修失退二捨非得為
性退必起過失不必然得此善根有
何勝利頌曰
煖必至涅槃　頂終不斷善　忍不墮惡趣
第一入離生
論曰四善根中若得煖法雖有退斷
善根造無間業墮惡趣等而無久流
轉必至涅槃故若爾何殊順解脫分
若無障礙去見諦近此與見道行相
同故若得頂法雖有退等而增異竟
不斷善根若得忍時雖命終捨住異
生位而增無退不造無間不墮惡趣
然頌但說不墮惡趣言義准已知不
造無間業造無間業者必墮惡趣故

忍位無退如前已辯此位不墮諸惡
趣者已遠趣彼業煩惱故若至忍位
於少趣生處身有惑中得不生法故
趣謂諸惡趣生謂卵濕生處謂無想
北俱盧大梵處身謂扇搋半擇迦二
形身有謂第八等有惑謂見所斷惑
此於下上位隨所應而得謂於下忍
得惡趣不生所餘不生至上忍方得
得世第一法雖住異生位而能趣入
正性離生頌雖不言離命終捨既無
間入正性離生義准已成無命終捨
何緣唯此能入離生已得異生非擇
滅故能如無間道捨異生性故此四
善根各有三品由聲聞等種性別故
隨何種性善根已生彼可移轉向餘
乘不頌曰
轉聲聞種性二成佛三餘 麟角佛無轉
一坐成覺故
論曰聲聞種性煖頂已生容可轉成
無上正覺彼若得忍無成佛理謂於
惡趣已超越故菩提薩埵利物為懷
為化有情必往惡趣彼忍種性不可
迴轉是故定無得成佛義聲聞種性

煖頂忍三皆有可轉成獨覺義在佛乘外故說為餘麟角佛言顯麟角喻及無上覺煖等善根並無移轉向餘乘義皆以第四靜慮為依一坐便成自乘覺故第四靜慮是不傾動最極明利三摩地故堪為麟角喻無上覺所依此中覺言顯盡無生智後當辯此是菩提性故言一坐者從煖善根乃至菩提不起于座有餘師說從不淨觀不起于座乃至菩提有餘獨覺異麟角喻起彼種性初二善根轉向餘乘理無遮礙頗有此生創修此行即此生引起順決擇分耶不尒云何

頌曰

前順解脫分　速三生解脫　聞思成三業
殖在人三洲

論曰順決擇分今生起者必前生起順解脫分諸有創殖順解脫分極速三生方得解脫謂初生起順解脫分第二生起順決擇分第三生入聖乃至得解脫辟如下種苗成結實三位不同身入法性成熟解脫三位亦尒傳說如是順解脫分唯聞思所成

通三業為體雖寂勝唯是意業而
此思願攝起身語亦得名為順解脫
分有施一食持一戒等深樂解脫願
力所持便名種殖順解脫分殖順解
脫分唯人三洲餘猒離般若如應無
故遇佛出世殖此善根有餘師言亦
遇獨覺已因便說順解脫分入觀次
第是正所論於中已明諸加行道世
第一法為其後邊應說從斯復生
何道頌曰
世第一無間 即緣欲界苦 生無漏法忍
忍次生法智 次緣餘界苦 生類忍類智
緣集滅道諦 各生四亦然 如是十六心
名聖諦現觀 此總有三種 謂見緣事別
論曰從世第一善根無間即緣欲界苦
聖諦境有無漏攝法智忍生此忍名
為苦法智忍為顯此忍是無漏故舉
後等流以為摽別此能生法智是法
智因得法智忍名如花果樹即此名
入正性離生亦復名入正性決定由
此是初入正性離生亦是初入正性
決定故經說正性所謂涅槃或正性
言因諸聖道生謂煩惱或根未熟聖

道能越故名離生能決趣涅槃或決
了諦相故諸聖道得決定名至此位
中說名為入此忍生已得聖者名此
在未來捨異生性謂許此忍未來生
時有此用非餘如燈及生相有餘師
說世第一法捨異生性此義不然彼
此同名世間法故性相違故亦無有
失如上怨肩能害怨命有餘師說此
二共捨如無間道解脫道故此忍無
間即緣欲苦有法智生名苦法智應
知此智亦無漏攝前無漏言遍流後
故如緣欲界苦聖諦境有苦法忍苦
法智生如是復於法智無間總緣餘
界苦聖諦境有類智忍生名苦類智
忍此忍無間即緣此境有類智生名
苦類智最初證知諸法真理故名法
智此後境智與前相似故得類名以
後隨前而證境故如緣苦諦欲界及
餘生法類忍法類智四緣餘三諦各
四亦然謂復於前苦類智後次緣欲
界集聖諦境有法智忍生名集法智
忍此忍無間即緣欲集有法智生名
集法智次緣餘界集聖諦境有類智

忍生名集類智忍此忍無間即緣此
境有類智生名集類智次緣欲界滅聖
諦境有法智忍生名滅法智忍此忍
無間即緣欲滅有法智生名滅法智
次緣餘界滅聖諦境有類智忍生名
滅類智忍此忍無間即緣此境有類
智生名滅類智次緣欲界道聖諦境
有法智忍生名道法智忍此忍無間
即緣欲道有法智生名道法智次緣
餘界道聖諦境有類智忍生名道類
智忍此忍無間即緣此境有類智生
名道類智如是次第有十六心揔說
名為聖諦現觀此中餘部有作是言
於諸諦中唯頓現觀然彼意趣應更
推尋彼現觀言無差別故詳諸現觀
揔有三種謂見緣事有差別故唯無
漏慧於諸諦境現見分明名見現觀
此無漏慧并餘相應同一所緣名緣現
觀此諸能緣并餘俱有戒生相等不
相應法同一事業名事現觀見苦諦
時於苦聖諦具三現觀於餘三諦唯
事現觀謂斷證修若諸諦中約見現
觀說頓現觀理必不然以諸諦中行

相別故若言以一無我行相捴見諸諦則不應用苦等行相見苦諦等如是便與契經相違如契經言諸聖弟子以苦行相思惟於苦以集行相思惟於集以滅行相思惟於滅以道行相思惟於道無漏作意相應擇法若言此經說修道位此亦不然如見修故若彼復謂見一諦時於餘諦中得自在故說頓現觀理亦無失然於如是現觀中間有起不起別應思擇若彼復謂於見苦時即能斷集證滅修道說頓現觀理亦無失由先已說見苦諦時於餘三諦中有事現觀故依見現觀於契經中見有誠文說漸現觀如契經說佛告長者於四聖諦非頓現觀必漸現觀乃至廣說如是等有三經一一經有別喻若謂有經作如是說但於苦諦無惑無疑於佛亦無故頓現觀此亦非證依定不行或必當斷密意說故已辯現觀具十六心此十六心為依何地頌曰

皆與世第一　同依於一地

論曰隨世第一所依諸地應知即此十

六心依彼依六地如先已說何緣必
有如是忍智前後次第間雜而起
頌曰
忍智如次第　無間解脫道
論曰十六心中忍是无間道約斷惑
得無能隔礙故智是解脫道已解脫
惑得與離繫得俱時起故具二次第
理定應然猶如世間駈賊閉戶若謂
第二唯无間道與離繫得俱時而生
則此位中於彼彼境應定不起已斷
疑智若謂見位唯忍斷惑則與本論
說九結聚相違此難不然諸忍皆是
智眷屬故如王眷屬所作事業名王
所作此十六心皆見諦理一切可說
見道攝耶不尒云何　頌曰
前十五見道　見未曾見故
論曰苦法智忍為初道類智忍為後
其中揔有十五剎那皆見道所攝見
未見諦故至第十六道類智時無一
諦理未見今見如習曾見故修道攝
豈不尒時觀道類忍是道諦理未見
今見此中約諦不約剎那非一剎那未
見今見可名今見未見諦理如刈畦

稻唯餘一科不可名為此畦未刈又
道類智是果攝故頻修八智十六行
故捨前道故相續起故如餘修道非
見道攝然道類智必不退者任持見
道所斷斷故即由此故應見道攝此
難不然太過失故何緣七智亦見道
攝見諸諦理未究竟故謂未周遍見
諸諦理中間起故亦見道攝已說見
修二道生異當依此道分位差別建
立衆聖補特伽羅且依見道十五心
位建立衆聖有差別者頌曰
名隨信法行 由根鈍利別 具修惑斷一
至五向初果 斷次三向二 離八地向三
論曰見道位中聖者有二一隨信行
二隨法行由根鈍利別立二名諸鈍
根名隨信行者諸利根名隨法行者
由信隨行名隨信行彼有隨信行名
隨信行者或由串習此隨信行以成
其性故名隨信行者彼先信他隨行
義故准此應釋隨法行者彼於先時
由自披閱契經等法隨行義故即二
聖者由於修惑具斷有殊立為三向
謂彼二聖若於先時未以世道斷修

斷惑名為具縛或先已斷欲界一品
乃至五品至此位中名初果向趣初
果故言初果者謂預流果此於一切
沙門果中必初得故若先已斷欲界
六品或七八品至此位中名第二果
向趣第二果故第二果者謂一来果
遍得果中此第二故若先已離欲界
九品或先已斷初定一品乃至具離
無所有處至此位中名第三果向趣
第三果故第三果者謂不還果數准
前釋次依修道道類智時建立衆聖
有差別者頌曰
至第十六心隨三向住果名信解見至
亦由鈍利別
論曰即前隨信隨法行者至第十六
道類智心名為住果不復名向隨前
三向今住三果謂前預流向今住預
流果前一来向今住一来果前不還
向今住不還果阿羅漢果必無初得
見道無容斷修惑故世道無容離有
頂故至住果位捨得二名謂不復名
隨信法行轉得信解見至二名此亦
由根鈍利差別謂鈍根者先名隨信

阿毘達磨俱舍論卷第二十三　第十張　真

行今名信解諸利根者先名隨法行
今名見至此二聖者信慧爭增故標信
解見至名別何緣先斷欲界修惑一
至五等至第十六道類智心但說名
為預流果等非後果向頌曰
諸得果位中　未得勝果道　故未起勝道
名住果非向
論曰諸得果時於勝果道必定未得
故住果者乃至未起勝果道時但名
住果不名後向然諸先斷欲界修惑
一至五等至得果時此生必定起勝
果道由此先離三靜慮染後依下地
入見道者彼得果已於現生中必能
引生後勝果道若異此者聖生上地
應不可說定成樂根如是已依先具
倍離及全離欲入見諦者十六心位
立衆聖別當約修惑辯漸次生能對
治道分位差別頌曰
地地失德九　下中上各三
論曰失謂過失即所治障德謂功德
即能治道如先已辯欲修斷惑九品
差別如是上地乃至有頂例亦應尒
如所斷障一一地中各有九品諸能

阿毗達磨俱舍論卷第二十三　第十九張　且　過

治道无間解脫九品亦然失德如何
各分九品謂根本品有下中上此三
各分下中上別由此失德各分九品
謂下下下中下上中下中中中上上
下上中上上品應知此中下下品道
勢力能斷上上品障如是乃至上上
品道勢力能斷下下品障上上品等
諸能治德初未有故此德有時上上
品等失已無故如浣衣位麁垢先除
於後後時漸除細垢又如麁闇小明
能滅要以大明方滅細闇失德相對
理亦應然白法力强黒法力劣故剎
那頃劣道現行無始時來展轉增
益上品諸惑能令頓斷如經久時所集
衆病服少良藥能令頓愈又如長時
所集大闇一剎那頃小燈能滅已辯失
德差別九品次當依彼立聖者別且
諸有學修道位中揔亦名為信解見
至隨位復有多種差別先應建立都
未斷者頌曰
未斷修斷失住果極七返
論曰諸住果者於一切地修所斷失
都未斷時名為預流生極七返七返

言顯七往返生是人天中各七生義極
言為顯受生㝡多非諸預流皆受七
返故契經說極七返生是彼㝡多七
返生義諸無漏道捴名為流由此為
因趣涅槃故預言為顯㝡初至得彼
預流故說名預流此預流名為目何
義若初得道名為預流則預流名應
目第八若初得果名為預流則倍離
欲全離欲者至道類智應名預流此
預流名目初得果然依遍得一切果
者初所得果建立此名一来不還非
定初得此定初得故名預流何緣此
名不目第八以要至得道類智時具
得向果無漏道故具得見修無漏道
故於現觀流遍至得故名預流者第
八不然故預流名不目第八彼從此
後別於人中極多結七中有生有天
中亦然捴二十八皆七等故說極七
生如七處善及七葉樹毗婆沙師所
說如是若尒何故契經中言无處無
容見圓滿者更可有受第八有義此
契經意約一趣說若如言執中有應
無若尒上流極有頂者亦應一趣无

第八生依欲界說故無此過此何為
證為教為理以何證彼於人天中各
受七生非合受七以契經說天七及人
飲光部經分明別說於人天處各受
七生由是此中不應固執若於人趣
得預流果彼還人趣得般涅槃於天
趣得還於天趣何緣彼无受第八有
相續齊此必成熟故聖道種類法應
如是如七步虵第四日瘧又彼有餘
七結在故謂二下分五上分結中間
雖有聖道現前餘業力持不證圓
寂至第七有逢無佛法時彼在居家
得阿羅漢果既得果已必不住家法
尒自得苾芻形相有言彼往餘道出
家云何彼名无退墮法以不生長退
墮業故違彼生長業與果故强感善
根鎮彼身故加行意樂俱清淨故諸
有決定墮惡趣業尚不起忍況得預
流故有頌言
愚作罪小亦墮惡　智為罪大亦脫苦
如團鐵小亦沉水　為鉢鐵大亦能浮
經說預流作苦邊際依何義立苦邊
際名依齊此生後更無苦是令後苦

不相續義或苦邊際所謂涅槃如何
涅槃可是所作除彼得障故說作言
如言作空謂毀臺觀餘位亦有極七
返生然非決定是故不說

說一切有部俱舍論卷第二十三

甲辰歲高麗國大藏都監奉
勅彫造